

Impact Factor:	ISRA (India)	= 6.317	SIS (USA)	= 0.912	ICV (Poland)	= 6.630
	ISI (Dubai, UAE)	= 1.582	ПИИЦ (Russia)	= 0.191	PIF (India)	= 1.940
	GIF (Australia)	= 0.564	ESJI (KZ)	= 8.100	IBI (India)	= 4.260
	JIF	= 1.500	SJIF (Morocco)	= 7.184	OAJI (USA)	= 0.350

SOI: [1.1/TAS](#) DOI: [10.15863/TAS](#)

International Scientific Journal
Theoretical & Applied Science

p-ISSN: 2308-4944 (print) e-ISSN: 2409-0085 (online)

Year: 2025 Issue: 12 Volume: 152

Received: 26.12.2025
Accepted/Published: 30.12.2025 <https://T-Science.org>

Issue

Article



Uchkun Mardanovich Avliyokulov
The Uzbekistan State World Languages University
Researcher
uzb.diplomat@mail.ru

THE SPREAD OF SUFISM IN THE SOUTHEAST ASIAN REGION (USING THE EXAMPLE OF MALAYSIA)

Abstract: This article provides a scientific analysis of the introduction of Sufi orders into the lives of the region's population, particularly Malaysia, after the spread of Islam in the Southeast Asian region, and their role in society and the state.

Key words: tariqah, Sufism, monistic theosophy, tolerant, sheikh al-Islam, Wali, prophecy, Malaysia.

Language: Russian

Citation: Avliyokulov, U.M. (2025). The spread of sufism in the southeast Asian region (using the example of Malaysia). *ISJ Theoretical & Applied Science*, 12 (152), 72-74.

Soi: <https://s-o-i.org/1.1/TAS-12-152-13> **Doi:**  <https://dx.doi.org/10.15863/TAS.2025.12.152.13>

Scopus ASCC: 3320.

РАСПРОСТРАНЕНИЕ СУФИЗМА В РЕГИОНЕ ЮГО-ВОСТОЧНОЙ АЗИИ (НА ПРИМЕРЕ МАЛАЙЗИИ)

Аннотация: В данной статье представлен научный анализ внедрения суфийских орденов в жизнь населения региона, в частности Малайзии, после распространения ислама в Юго-Восточной Азии, а также их роли в обществе и государстве.

Ключевые слова: тарикат, суфизм, монистическая теософия, толерантность, шейх аль-Ислам, Вали, пророчество, Малайзия.

Введение

Важность темы

Суфизм и связанная с ним история стали неотъемлемой частью исламского наследия мусульманских стран Юго-Восточной Азии. Поскольку суфизм — это процесс, связанный с человеческой психикой, он оказал значительное влияние на исламские общества, особенно на мусульманскую общину региона, которая подверглась влиянию определенных суфийских практик, таких как молитвы, зикры и другие исламские ритуалы, передаваемые из поколения в поколение. Участие в суфийских практиках оказала глубокое влияние на сохранение ислама в жизни мусульман региона, а также на немусульман, живущих среди мусульман.

Цель данного исследования — изучить влияние суфизма на регион Юго-Восточной Азии, в частности на малайзийское общество. Многие

исследователи подчеркивали, что суфизм и движение его лидеров и последователей сыграли важную роль в распространении ислама в регионе и привлечении к нему людей. Благодаря суфизму ислам распространился в регионе без войн. Этот процесс можно объяснить тем, что суфии постоянно контактировали с простыми людьми, показывая им на собственном примере благочестия и праведности, оказывая социальные услуги, а также совершая добрые дела, проявляя доброту и братство. Эти качества побудили многих жителей региона принять ислам. Таким образом, мы видим, что суфизм до сих пор оказывает влияние на социально-политические процессы в регионе Юго-Восточной Азии, особенно в Малайзии.

Impact Factor:	ISRA (India)	= 6.317	SIS (USA)	= 0.912	ICV (Poland)	= 6.630
	ISI (Dubai, UAE)	= 1.582	РИИЦ (Russia)	= 0.191	PIF (India)	= 1.940
	GIF (Australia)	= 0.564	ESJI (KZ)	= 8.100	IBI (India)	= 4.260
	JIF	= 1.500	SJIF (Morocco)	= 7.184	OAJI (USA)	= 0.350

Методология исследования

В данном исследовании использована индуктивная и аналитическая методология. Исследование включало анализ литературы и данных о происхождении и истории суфизма в Юго-Восточной Азии, а также о современном значении суфийских тарикатов в Малайзии.

Возникновение и распространение суфизма в Юго-Восточной Азии

Внедрение суфизма на фоне ислама в жизнь населения, проживающего на территориях современной Малайзии, Индонезии, Сингапура, Таиланда, Брунея и Филиппина в Юго-Восточной Азии, отразилось на их образе жизни и социальных процессах в обществе. К концу XIII века на севере Суматры расцвел исламский портовый город, что способствовало широкому распространению ислама в регионе. В 1258 году, на фоне монгольского завоевания Багдада и полного краха Аббасидского халифата, в исламском мире стали появляться ордена, которые, как предполагалось, объединяли мусульман [1, 169-183]. После смерти Ибн Араби в 1240 году получило распространение мистическое теософское учение (в широком смысле – любая религиозная доктрина, претендующая на раскрытие величайших божественных тайн), характерное для суфийской традиции. Найденные в тот период и более поздние рукописи на Северной Суматре свидетельствуют о сильном влиянии теософских взглядов на взаимосвязанное развитие ислама и суфизма в регионе.

Хотя развитие ислама и различных суфийских тарикатов в регионе заметно, но в некоторых районах, например, в Центральной Яве, до сих пор сохраняются доисламские культурные обычаи. Возможно, именно поэтому мусульмане этого региона считаются наиболее толерантными.

В период правления султаната Ачех, правившего на севере Суматры в XVII веке, существовала тесная связь между религией и политической властью. Это объясняется тем, что среди правителей были те, кто придерживался суфийского ордена. Например, султан Искандар Muda (1607-1636) был представителем суфийского ордена, а его учителем был Шамс ад-Дин, занимавший пост министра иностранных дел страны и считавшийся в то время шейхом ислама.

Следует отметить, что с развитием ислама на острове Суматра многие ученые учились в Мекке и Медине, и многие из них стали представителями различных тарикатов. Примерами таких ученых являются Абдул Рауф, Юсуф и аль-Хамави, которые были одними из первых, кто учился в священных городах [2, 33-55].

Широко распространенные суфийские тарикаты в Центральной Азии и соседних странах также оказали значительное влияние на жизнь народов Юго-Восточной Азии. В частности, жизнь святых и связанные с ними пророчества повлияли на верования людей, живущих в регионе, изменив их повседневную жизнь.

Если мы посмотрим на самые древние сохранившиеся мусульманские письменные источники в Юго-Восточной Азии, мы увидим, что они пронизаны суфийской этикой. Поэзия и прозаические произведения известных представителей ордена своего времени, таких как Хамза Фансури, Шамс ад-Дин Пасаи, Нур ад-Дин Ранири, аль-Рауф Сингкель, Юсуф Макассар и др., направленные на прославление идей суфийского тариката, постоянно читались населением региона. В Индонезии, где суфийские тарикаты были широко распространены, отношения, связанные с суфизмом, поднялись до государственного уровня. В 1638 году тогдашние правители Бантена, Индонезия, отправили своих послов в Мекку, чтобы найти достоверные ответы на вопросы, связанные с суфизмом, которые поднялись до государственного уровня, и привести в Бантен влиятельного ученого в качестве судьи [3, 50].

Некоторые исследователи суфизма предполагают наличие причинно-следственной связи между расцветом суфийских тарикатов в городах, считавшихся сердцем ислама, и распространением ислама в Юго-Восточной Азии. В частности, исследователь Энтони Джонс в ряде своих опубликованных статей утверждал, что представители суфийских орденов, прибывшие с мусульманскими торговцами, могли сыграть ключевую роль в этом процессе [4, 10-23]. Начиная с XVII века, местные источники в Индонезии, одном из центров ислама в регионе, прямо упоминают суфийские ордена. В Малайзии труды Нур ад-Дина Ранири, известного своими работами, полностью соответствуют учению суфийского тариката [5, 361-395].

Самые известные мусульманские ученые Юго-Восточной Азии XVII века — Нуриддин Ранири, Абдурауф Сингкель и Юсуф Макассар — упоминали в своих трудах, что принадлежали к различным суфийским тарикатам, и приводили свои собственные родословные [6, 54-62].

Среди упомянутых выше ученых Абдурауф Сингкель считается особенно известным писателем. Абдурауф учился в Аравии почти двадцать лет у самых выдающихся ученых того времени. Он был особенно близок к Ахмаду аль-Кушаши (ум. 1661) и его ученику Ибрахиму аль-Курани (ум. 1690), которые считались величайшими учеными Медины. Оба были известны как знатоки хадисов и преподавали исламские науки, включая тарикат.

Impact Factor:	ISRA (India)	= 6.317	SIS (USA)	= 0.912	ICV (Poland)	= 6.630
	ISI (Dubai, UAE)	= 1.582	РИНЦ (Russia)	= 0.191	PIF (India)	= 1.940
	GIF (Australia)	= 0.564	ESJI (KZ)	= 8.100	IBI (India)	= 4.260
	JIF	= 1.500	SJIF (Morocco)	= 7.184	OAJI (USA)	= 0.350

Распространение суфизма в Малайзии

Возникновение суфизма в Малайзии можно связать с распространением ислама на Малайзийском архипелаге. Это можно объяснить прибытием в регион арабских миссионеров, в том числе таких видных деятелей, как шейх Абдулла аль-Ариф, живший между 1165 и 1177 годами. Историки утверждают, что он прибыл в Самудру, Индонезия, с Аравийского полуострова в 1165 году, чтобы распространять ислам. [7, 77].

Возникновение суфизма в Малайзии связано с Меккой, Индией и Индонезией. Широкое распространение суфизма в Малайзии обусловлено учениями и теориями шейха Хамзы аль-Фансури. Он обращался к духовным вопросам общества того времени, исправлял заблуждения и призывал людей искоренить суеверия и укрепить рациональные аргументы.

В период с XII по XVI века в Малайзии начали формироваться суфийские тарикаты Кадирия, Рифаия, Шазилия, Накшбандия и Шаттария, которые приобретали последователей и оказывали влияние на социально-политические процессы в обществе того времени. Более

глубокое проникновение и широкое распространение суфизма в Малайзии произошло в XV и XVII веках.

По сей день вышеупомянутые суфийские ордена продолжают действовать в Малайзии. Суфийские тарикаты также считаются участниками социально-политических процессов, происходящих в жизни общества и государства.

Заключение

Приведенная выше информация указывает на то, что распространение ислама в Юго-Восточной Азии, включая Малайзию, осуществлялось представителями суфийских тарикатов. Социальная жизнь населения региона, особенно в Индонезии и Малайзии, находилась под глубоким влиянием норм исламского шариата и учений суфийских тарикатов. Эта ситуация напрямую повлияла на существование множества представителей этих тарикатов в регионе до сегодняшнего дня и на увеличение числа представителей тарикатов Накшбандия и Кадирия, известных в исламском мире.

References:

1. Jones, A.H. (1995). *Journal of Southeast Asian Studies*, Vol. 26, No. 1, Perspectives on Southeast Asian Studies (Mar., 1995), pp. 169-183 (15 pages).
2. Johns, A.H. (1975). "Islam in Southeast Asia: Reflections and New Directions", *Indonesia* 19(1975): 33-55.
3. (n.d.). *Hoesein Djajadiningrat, Critische beschouwing van de Sadjarah Banten: Bijdrage ter enschetsing van de*.
4. (1913). *Javaansche geschiedschrijving* (Haarlem: Joh. Enschedé en Zonen, 1913), pp. 50, 174-175.
5. Johns, A.H. (1961). "The Role of Sufism in the Spread of Islam to Malaya and Indonesia," *Journal of the Pakistan Historical Society* 9 (1961): 143-160.
6. Johns, A.H. (1961). "Sufism as a Category in Indonesian Literature and History," *Journal of Southeast Asian History* 2 (1961): 10-23.
7. Martin van Bruinessen (2000). "Shaykh 'Abd al-Qâdir al-Jilânî and the Qâdiriyya in Indonesia," *Journal of the History of Sufism* 1-2 (2000): 361-395.
8. Azyumardi Azra (2004). *The Origins of Islamic Reform in Southeast Asia: Networks of Malay-Indonesian and Middle Eastern 'Ulamâ' in the Seventeenth and Eighteenth Centuries* (Leiden: KITLV Press, 2004), pp. 54-62.
9. Dr.Mohammed Ebrahim Sakr, & Dr. Amr Mohammed Sayed (2023). Islamic Sufism in Malaysia (Origins and Major Sufi Orders). *International journal of academic research in business and social science*. Vol 13, Issue 10, (2023). p.77.